

**Електронна бібліотека
видань історичного факультету
Харківського університету**



Мелякова Ю. В. Особенности религиозных представлений в державе Ахеменидов // Актуальні проблеми вітчизняної та всесвітньої історії: Збірник наукових праць молодих вчених. – Харків, 1997. – С. 106 – 110.

При використанні матеріалів статті обов'язковим є посилання на її автора з повним бібліографічним описом видання, у якому опубліковано статтю. Дана електронна копія статті може бути скопійована, роздрукована і передана будь-якій особі без обмежень права користування за обов'язкової наявності першої (даної) сторінки з повним бібліографічним описом статті. При повторному розміщенні статті у мережі Інтернет обов'язковим є посилання на сайт історичного факультету.

Адреса редакційної колегії:

Україна, 61077, Харків, пл. Свободи, 4,
Харківський національний університет ім. В. Н. Каразіна,
історичний факультет. **E-mail:** istfac@univer.kharkov.ua

©Харківський національний університет ім. В. Н. Каразіна; історичний факультет

©Автор статті

©Оригінал-макет та художнє оформлення – зазначене у бібліографічному описі видавництво

©Ідея та створення електронної бібліотеки – А. М. Домановський; А. О. Баскакова

письмам восточных рабочих. Естественно, что письма, публиковавшиеся в "Новій Україні", были наполнены самыми радостными высказываниями, самыми невероятными фактами и радужными обещаниями, которые должны были убедить сомневающихся харьковчан в необходимости отправиться в Германию чтобы "поработать, поучиться культуре, помочь немецким фронтовикам". Практически во всех "письмах" такого рода четко прослеживаются две основные мысли: 1. работая в Германии, ты помогаешь победить большевиков; 2. за время работы ты станешь аккуратным, культурным, физически и умственно развитым человеком. Причем согласно данным посланий, аккуратным и культурным остарбайтер мог стать, глядя на немецкие города и их жителей, физически развиваться, занимаясь спортом и различными играми на территории лагеря, а повысить профессиональный уровень, читая например, журнал "На шахте" (специальное издание выходившее в Германии и предназначавшееся для остарбайтеров - горняков).

Таким образом, подводя итог всему вышесказанному, мы можем утверждать, что и газета "Нова Україна" и особенно письма остарбайтеров публиковавшиеся в ней, имели чисто агитационные цели, главная из которых обеспечить как можно большее количество добровольно выезжающих на работу в Германию.

1. Государственный архив Харьковской области Ф-р. 2985.

Мелякова Ю.

(ХГ)

Особенности религиозны представлений в державе Ахеменидской

Религиозная жизнь Ахеменидской империи во многом зависела от специфики политико-административного устройства державы, обусловленной неоднородностью политического и культурного развития входящих в её состав государств. Именно религия и санкционируемая ею традиция во многом определяют облик той или иной цивилизации. На Востоке религия освещала

политическую власть, способствуя в некоторых случаях превращению правителя в божественный символ. Тесно связанная с консервативной традицией и закреплявшая её механизм, религия всегда стояла на страже незыблемости социальной структуры. Другими словами, по отношению к государству и обществу религия традиционно оставалась цементирующей основой.

Местные особенности религиозной системы в отдельных странах "мировой" империи Ахеменидов в значительной степени влияли на внутренний уклад жизни общества. Для египетской религии характерен политеизм, унаследованный от древнейших времён. Здесь не существовало ни единых канонов, ни единой догмы, ни религиозной ортодоксии. Это проявлялось в веротерпимости и относительной свободе религиозных воззрений - боги отдельных номов были, в глазах египтян, более или менее "равноправны". Все божества религии Египта делились на божества общеегипетские (к ним относились божества космические и олицетворяющие собой абстрактные понятия) и божества локальные, связанные с определённой местностью. Причём культы местных божеств оказались в Египте необычайно живучими. Характерной чертой религии Египта был культ животных, о котором не раз упоминает в своей "Истории" Геродот [2, с. 47]. Одной из форм его проявления было поклонение изображению животного либо антропоморфному божеству с частью тела этого животного (зооморфизм). Однако с течением времени активизировался процесс постепенной антропоморфизации тотемов [11, с. 17]. Египетскому религиозному мышлению свойственен дуализм, получивший широкое отражение в мифотворчестве: борьба demiурга против сил тьмы и хаоса, света против мрака, тепла против холода и т.д. (Гимн Атону). Следующей особенностью египетской религии, относящейся к сфере культа, является деятельность оракулов, представляющая собой одну из форм общения человека с божеством. Геродот, в свою очередь, описывает не один случай проявления божественного предзнаменования, так и не ставшего основанием для достаточно осмотрительного поведения людей [История, 6, 27; 7, 57]. Ксенофонт же приводит примеры, подтверждающие популярность оракулов на Западе, в частности у спартанцев, а не только в странах Востока [Анабазис, 5, 2, 3, 5].

Долгое время в египетской религии преобладал культовый аспект, на первом месте стоял ритуал, а этический момент практически отсутствовал, точнее, в

отношении к божеству этика отодвигалась на второй план. Сильны были традиции материального служения человека божеству, и, тем не менее, на более позднем этапе пробуждается религиозное сознание индивида, личность верующего постепенно начинает присутствовать в религиозных воззрениях [11, с. 266].

В самом Иране в ахеменидское время при официальном культе одного главного божества Ахурамазды, поддерживаемом официальными жрецами-магами, существовало большое количество местных верований и культов. Только в более позднее время (к 4 в. до н.э.) официальный культ окончательно оформляется в религию зороастризма [9, с. 118]. Предтечей зороастризма принято считать маздеизм - своеобразное вероучение, принесенное в Персию мидийским жрецами-магами. Как в маздеизме так, и в зороастризме верховным божеством и творцом всего сущего является Ахурамазда, и тем не менее вопрос об истоках двух религий по-прежнему остаётся открытым. Так, например, по сообщениям античных авторов, маги были учениками и последователями Заратуштры. Иранская традиция также знает магов как зороастрийцев [10, с. 80]. Сам же Зороастр - личность легендарная, хотя многие исследователи признают его реально существовавшим деятелем.

В соответствии с теорией зороастризма мифологическая картина мира подобно египетской, также строилась на основе ритуально-этического дуализма, ставшем фундаментом всех доисламских религий Ирана. Силы света и добра олицетворял здесь Ахурамазда, а силы тьмы и зла, воплощённые во лжи, - Антра Майнью. Суть нововведений или реформ Зороастра сводилась в основном к резкому возвеличению Ахурамазды за счёт всех остальных почитаемых богов. Для зороастризма характерен перенос акцента с области на сферу этики, что сопровождалось настоящей апелляцией пророка к человеку, стремление не просто выдвинуть на первый план социальную проблему добра и зла, но и соединить этику с космологией. Причём едва ли не основной идеей этической доктрины зороастризма является тезис о том, что истина и добро, равно как и страдание и зло, зависят от самих людей, которые не только могут, но и должны быть активными творцами собственной судьбы. Таким образом, человек уже не был "рабом" религии и слепым служителем культа, напротив, в своей жизни обретал свободу [Авеста. Ясна, 12, 8].

Сохранившаяся после завоевательных походов греко-македонской армии часть Авесты - свода священных текстов зороастризма - включает в себя лишь три книги: Ясну, Яшты и Вендидаг. Однако на фоне признания значительной роли Мидии в становлении религии Ирана вопрос о происхождении Авесты также остаётся открытым. И тем не менее идеологическая революция в религиозном мышлении иранцев совершенно очевидна. Теперь мир осмыслялся сквозь призму этических категорий, за которыми явственно проглядывала личность самого пророка - человека, сильного духом, признанного вероучителя, одного из первых харизматических лидеров. Это позволяет отнести зороастризм к принципиально новому типу религий - религиям основателя, пророка, что в какой-то мере являлось шагом на пути к монотеизму [8, с. 65].

Религиозные культы среднеазиатских племён в эпоху Ахеменидов всё ещё находились на первобытном этапе своего развития, полностью соответствуя уровню развитости общественных и производственных отношений. Дикие обычаи и обряды племен массагетов, гирканцев, парфян, каспиев и других способны были вызвать у эллинов весьма откровенные эмоции, далёкие от одобрения. И потому, наверное не случайно, Страбон, Цицерон, Евсевий и другие античные авторы уделяли описанию культов Средней Азии достаточно большое внимание (Страбон. География, 11, 8, 6-8; Евсевий. Против Иовиниана, 2, 7; Цицерон. Тускулянские беседы, 1, 45).

Религия в Ахеменидской державе, как и на Древнем Востоке в целом, не носила сугубо ортодоксальный характер. Помимо непосредственных культовых действий, она выполняла и некоторые другие функции социально-политического характера, в частности, формирование мировоззрения населения, решение определённых образовательных и воспитательных задач. Религия содержала в себе достаточно сильный морализаторский аспект, формируя тем самым жёсткие этические нормы общественной жизни. В то же время её нельзя рассматривать в отрыве от философии: элемент философского учения присутствовал в мифологическом осмыслении мира. Древневосточная религия выступала в роли общественной идеологии, в то же время распространяя своё влияние на научную мысль и на политические учения. Так, к примеру, иерархия богов в египетской мифологии повторяет бюрократический принцип системы государственного управления в Египте, а собрание священных книг зороастризма - Авеста -

является ценным источником при изучении социально-правовой и политической систем Ирана.

Отдельные местные религии Ахеменидской империи не были объединены в единую религиозную систему, а, напротив, представляли собой обширный диапазон качественно отличающихся друг от друга вероучений. Некоторые из них, пройдя долгий путь развития, оформились в высоко развитые религии с пророком, со своей историей, теорией мироздания, сформулированными священными текстами, и этической значимостью. А некоторые сохранились на уровне первобытнообщинных локальных культов, где каждое племя имело свои особые объекты поклонения и ритуалы. Поэтому зороастризм к 4 в. до н.э. будучи официальной религией империи, поддерживаемой жрецами-магистрами представлялся единственно возможным претендентом на роль государственной религии, способной укрепить изнутри "мировую" империю Ахеменидов, с ярко выраженным интернациональным характером. А процесс синкретизации в данном случае обрёл бы значение в качестве эффективной способствующей в ходе идеологического единения Ахеменидского государства.

1. Авеста // Хрестоматия по истории Древнего Востока/ Под ред. М. Коростовцева, И.С. Кацнельсона, В.И. Кузищина.- М., 1980.- Ч. 2.
2. Геродот. История в 9 книгах/ Пер. Г.А. Стратановского.- Л., 1972.
3. Гимн Атону // Хрестоматия по истории Древнего Востока/ Под ред. М. Коростовцева, И.С. Кацнельсона, В.И. Кузищина.-М., 1980.- Ч. 2.
4. Евсевий. Против Иовиниана // Древние авторы о Средней Азии // Хрестоматия / Под ред. Л.В. Баженова.- Ташкент, 1940.
5. Ксенофонт. Анабазис / Пер. Г.А. Ячевецкого.- СПб., 1881.
6. Страбон. География в 17 книгах / Пер. Г.А.Стратановского.- М., 1978.
7. Цицерон. Тускулянские беседы // Древние авторы о Средней Азии // Хрестоматия / Под ред. Л.В. Баженова.- Ташкент, 1940.
8. Васильев Л.С. История религий Востока.- М., 1988.
9. Дьяконов М.М. Очерк истории древнего Ирана.- М., 1961.
10. Дьяконов И.М. История Мидии.- М.;Л., 1956.
11. Коростовцев М.А. Религия древнего Египта.- М. 1976.